



韩

一

著

正义的不自由也是自由，
自由的不幸福也是幸福。
正义的自由和幸福才是应该追求的幸福。

形而下学

(第二版)

DIXIE W PUBLISHING CORPORATION U.S.A.
美国南方出版社

形而下学 / 韩一 著

责任编辑：向 辉
版面设计：侯国强

© 2026 by Yibo Han

Published by
Dixie W Publishing Corporation
Montgomery, Alabama, U.S.A.
<http://www.dixiewpublishing.com>

All rights reserved.
No part of this book may be reproduced in any form or by any electronic or mechanical means including information storage and retrieval systems, without permission in writing from the publisher. The only exception is by a reviewer, who may quote short excerpts in a review.

本书由美国南方出版社出版
• 版权所有 侵权必究 •
2026年1月DWPC第一版

开本：210mm x 148mm
字数：167千字

Library of Congress Preassigned Control Number
美国国会图书馆编目号码：2025950888

国际标准图书号码 ISBN-13：978-1-68372-791-0



南充校区龙井湖

作者简介

韩一，男，1962年8月28日出生，四川南充人。1984年7月毕业于西南石油学院（现西南石油大学）石油钻井工程专业，先后在长庆油田、中原油田和塔里木油田从事钻井技术和技术管理工作，工程师职称。2002年成立新疆畅想科技有限公司（现新疆德邦石油科技有限公司），2015年成立成都芊姿生物科技有限公司从事健康洗护产品的研发和销售，因资金链断裂停业。为寻求社会正义的终极原因，在知天命年龄开始了自学哲学的艰辛之路。

目录

序言	001
第一章 形而下学	002
第一节 势（子）论	005
第二节 存在论	027
第三节 认识论	072
第二章 正义的正义	116
第一节 正义的第一性原理	119
第二节 势统一形式	142
第三节 势分散形式	154
第四节 势分裂形式	160
第三章 自由的自由	187
第一节 自由的本质	192
第二节 绝对自由与相对自由	196
第三节 法律与道德	211
第四节 精神自由与物质自由	218
第四章 必由之路	232
第一节 古代民主	236
第二节 近代民主	240
第三节 现代民主与民主化	252
第四节 中国民主化道路	256

序言

《形而下学》所揭示的自然“三观”和价值“三观”以及社会正义原理、工资关系的等量价值理论（替代马克思的剩余价值剥削论）和经济可持续发展理论的三个必要条件具有重要的现实意义。第二版主要针对第一版第一章作了补充论证，并在第一章认识论和存在论部分分别增加了准备在国内哲学期刊发表的《天赋观念批判》和《存在批判》的两篇短文。

或毗河的脚步，
或失眠的惊觉，
或失意的反噬，
成就了本书的点点滴滴……

谨以《形而下学》作为《改革策》献给伟大的祖国！

特别感谢曾经帮助过和鼓励过我的所有人并致歉我所亏欠的人！

特别致谢美国南方出版社及相关工作人员为此书的出版所付出的努力！

韩一

二〇二五年九月十五日，成都

形而下学【第二版】

序言

001

第一章

形而下学



《形而下学》作为东方哲学根植于老子的《道德经》。形而下学与形而上学相对，如果说形而上学本体论是关于“是”的第二语言哲学，那么形而下学就是关于“势（子）”的势理哲学。“势”理既不是“物”理也不是“心”理，它是唯物主义和唯心主义的辩证统一。或称为唯物主义和唯心主义的发展观。

形而下学分别探讨了宇宙观、联系观和存在观的自然“三观”。涉及自然逻辑的三个基本规律，即宇宙观的矛盾律、联系观的交换律和存在观的同一律。宇宙观的矛盾律是宇宙运动的总的规律，社会运动规律自然而然这一规律的“分析”。个体存在的同一律早在古希腊时期巴门尼德就以另一种方式发现了端倪。联系观首先说明了A事物与B事物因果联系的边界。联系观认识论的基础在于悬置意识的主客交换的纯客观。以此证明了经验论和逻辑经验主义之“经验”的牢不可破的绝对必然性的根基，包括经验之直觉和直知的绝对必然性与主观意识之识觉的相对偶然性之间的辩证关系。形而下学是事实自身的陈述，作者只是充当一个书记员。“识觉”比“统觉”更为恰当，因为知觉和识觉共同造就了“知识”。联系观认识论是对形而上学认识论不“点名”的批判，也是对唯物主义反映论的辩证“否定”。形而下学旨在实现唯物主义和唯心主义的辩证统一，实现这一辩证统一的最终理想，就是达到“意识形态”的辩证统一。当然，这种“意识形态”的辩证统一的基本原则不是正义与非正义、真理与谬论的“兼容”，而是正义和真理自身的辩证运动。真理本身的绝对的“一”与接近真理的相对的“多”的辩证统一，即实现世界在接近真理的原则下达到和谐统一。真理绝对不是先反对而后又不反对或者先不反对而后又反对的东西。非正义

革命者往往对自己的信条的态度前后迥异。多元主义的求同存异是求大同存小异，而不是反过来求小同存大异。我们不能因为多元主义思潮而放弃求“大同”，这是坚定不移的。世界上如果没有真理的标准，公平就失去了“准星”，这将会带来世界的更加不公平。人人敬畏的是真理，而非权威。

第一节 势（子）论

任何哲学体系对于宇宙观不可回避。包括柏拉图的现象世界是理念世界（母本）的摹本即万事万物都是对理念世界的分有的开端到黑格尔的世界是绝对精神之否定之否定的自我演绎的成熟都是一种形而上学的宇宙观。然而，宇宙观涉及宇宙运动的总的运动规律及其第一推动或第一原因。可以说，黑格尔的逻辑学表达的辩证法和绝对精神就是一种形而上学形式的宇宙观哲学体系。柏拉图的理念只是形式而缺乏摹本的推手，黑格尔的绝对精神解决了这一向题。但是，由于黑格尔的绝对精神不接“地气”，这也是唯物论批判黑格尔的主要原因。泰勒斯之“万物源于水”之“水”、留基伯和德谟克利特的“原子”、莱布尼茨的单纯实体的“单子”、叔本华的“意志”和唯物主义的“物质”都是宇宙观的第一原因或第一“实体”。只不过形而上学本体论与唯心论和唯物论分别从形式、精神和物质实体的不同方面去追溯宇宙的本原（子）。

作为宇宙本原（子）即某种独立存在的东西，一切存在物都由它演化而来。从泰勒斯到巴门尼德，人们对于本原（子）的认识经历了从感性的具体到上升到理性的抽象的过程，开始把水当作万物的本原（子），最后得到一个最抽象的概念“存在”或者“是”。亚里士多德把个体称为第一实体，把包含个别万物的“属”和“种”则称为第二实体。从亚里士多德起，“实体”开始作为哲学范畴的使用。亚里士多德认为“实体”是变中不

变的東西，是生成变化的基础。据此，个体才是最真正的、第一性的。在《形而上学》第12卷中，他又认为最高的实体是永恒不动的、无生无灭的，是万物运动的最后动因，即第一推动者一神。亚里士多德与后来的形而上学家一样，对这个本原的实体说不出名，就以“神”来代替。神就是神秘本身。神秘因科学进步后退位到更高维度，科学的最终目的就是达到人神合一。本体论本质上就是“神”论。

中世纪的经院哲学认为上帝是最完满的实体。近代笛卡尔、霍布斯、洛克等人认为具有长、宽、高的“形体”是独立的实体。但是，笛卡尔又认为除了“形体实体”之外还有一个“心灵实体”，形体以广延为属性，二者并立而互不依赖。他把这心物二元实体归因于最完满的上帝，上帝是绝对的实体。而斯宾诺莎认为思维和广延并不是分属于两个实体的属性，而是唯一实体的属性。这个唯一的实体是独立自存的“自因”，上帝等同于自然。莱布尼茨认为实体有内在的活力，不是僵死的东西。他把实体规定为无限众多的精神性的“单子”，认为每个单子是独立自存的“单纯实体”，彼此之间“没有窗户”，不能相通。其所以能够一致，是由于上帝的“前定和谐”。

贝克莱认为，我们既然感觉不到物质，物质就是不存在的，只有个人的心灵和上帝才是实体。休谟作为不可知论者，则否认心灵和上帝是实体。狄德罗等人吸取了洛克认识论和笛卡尔物理学的合理成分，建立起唯物主义一元论，认为有广延的、能运动的、有感受性的形体即物质是唯一的实体，精神只是物质的机能，精神实体的上帝是根本不存在的。

19世纪德国古典哲学家开辟了一条新的途径，即对实体加以辩证地考察。康德把实体和偶性看成是由肯定判断所推演出来的先天范畴，认为实体不是指世界上的任何事物而是人安排他的经验材料的方式。

黑格尔的绝对精神由于自身包含着内在矛盾，使它不断地自我否定，通过辩证法不断展开。这种绝对精神的自我发展经历了三个阶段：逻辑阶段、自然阶段、精神阶段。黑格尔在这三个阶段中又各自分为三个层次，这就是《逻辑学》呈现出来的“三”的结构形式。黑格尔的哲学思想是否受到了中国老子的“三生万物”的思想影响，不得而知。本体论的核心就是“是”演绎万物（概念），这里的万物就是本体论第二语言的特殊范畴体系。这里的第二语言是相对于形而下学的第一语言而言的。

唯物主义认为物质概念是哲学的最高范畴，它是指不依赖于意识而又能为人的意识所反映的客观实在。马克思的物质观是他哲学思想中的一个重要组成部分。他认为物质是构成世界的基本实体。物质是客观存在的，它不依赖于人的意识和感觉，而是以自己的方式存在于世界。主张物质决定精神而不是精神决定物质。或者说精神是物质的最高产物。我在想唯物主义和唯心主义的对立面，既然世界是物质的，那么精神就是物质；既然世界是精神的，那么物质就是精神。这一矛盾只有一个办法能够彻底解决，那就是精神和物质是同根同源的另一种东西。马克思说：“意识一开始就是社会的产物，而且只要人们还存在着，它就仍然是这种产物。”显然，马克思在这里把茶杯与茶水混淆起来了。如果意识不是本有而有先天的存在，我们无论

如何连“社会”这个词也不可能造出来更何况形成社会本身了。物质无力制造物质更无力制造意识。马克思只看到了物质在前意识在后，这本身就是一种意识活动。但他没有再追问物质之前又是什么？物质不会说物质。人在说“物质”的时候本身正是意识的作用。所以，人是意识的人不是物质的人。

宇宙本有的本原（子）应该具有以下五种特性：

1. 非物质的物质性和非精神的精神性；
2. 有“力”性和“积极”性；
3. 自因自果性和自时间的无限性；
4. 有维性；
5. 个体性和偶合性。

非物质的物质性和非精神的精神性

我们所观察到的现实世界的物质和精神是这种本原（子）的本有而有的演化的结果。本有的本有而无要么没有显露，要么有待发现。“我思故我在”是精神存在的直接证明，即“我在”在于“我思”。“我阻故它在”是物质存在的直接证明。我面对紫禁城的城墙因受到阻碍而无法穿越它，故我无法怀疑它的存在。既然我无法怀疑精神和物质的存在，那么，第一原因的本原（子）必然本有地具有非物质的物质性和非精神的精神性这两种性质。世界上不存在没有本有而有的存在。本有是因，本有自身包含必然性张度。本有的必然性张度包括本有而有和本有而无的可能性。本有而无是这种可能性的非现实，它和本有